

Написано из Коринфа в конце Третьего Миссионерского Путешествия апостола Павла приблизительно в 57-5 году по Р. Хр.

1. Заглавие. Это послание было направлено к церквям в Галатии. Однако, неизвестно (где были эти церкви: в Северной ли Галатии, в таких городах, как Тавия Пессия и Анкира (современная Анкара) или в Южной Галатии в городах: Антиохии, Иконии, Листре, Дервии или может быть других городах. По прежним толкованиям имеется в виду Северная Галатия, по более поздним взглядам - Южная Галатия. Разбор обеих толкований, известных в богословской литературе как Северо Галатийская и Южно Галатийская теория, (см. Дополнительное Примечание к *Деян. 16 гл.*). Название страны Галатия - происходит от известных в истории Галатийских племён, вторгшихся в Малую Азию около 278 года до Р. Хр. И поселившихся в Северной части страны, из которой впоследствии, в 25 году до Р. Хр., возникла Римская провинция Галатия.

2. Авторство. То, что автором послания является Павел, не вызывает каких либо серьезных сомнений. Содержание послания само по себе убеждает в этом. Рассматриваемое в целом, оно полностью согласуется с характером апостола, изображённым в книге Деяния Апостолов и в других посланиях написанных им. Христианские писатели после апостольской эпохи были знакомы с этим посланием и рассматривали его как исшедшее непосредственно из рук самого апостола. Оно появилось в самых ранних списках книг Нового Завета.

3. Историческая обстановка. Во время своего первого путешествия, приблизительно в 45-47 гг. по Р. Хр., Павел и Варнава основали церкви в Антиохии (Писидийской), в Иконии, Листре и Дервии (см. *Деян. 13:14 по 14:23*). После возвращения Павла и Варнавы в Антиохию, было решено послать их в Иерусалим по вопросу должно ли от обращённых в христианство язычников требовать соблюдения Иудейских обрядов и предписаний церемониального закона (см. *Деян. 15 гл.*).

Иерусалимский совет, который был созван около 49 г. по Р. Хр., принял решение против предъявления таких требований к христианам Иудейского происхождения. Вскоре после состоявшегося совета, Павел предпринял своё Второе Миссионерское Путешествие, при этом апостола сопровождал Сила. Сперва они посетили (теперь уже во второй раз) церкви в Южной Галатии, которые Павел организовал во время своего первого путешествия; три из них упоминаются особо - в Дервии, Листре и Иконии (см. *Деян. 16:1-5*).

Далее они понесли благую весть во Фригию и Галатию (см.

6 ст.).

Придерживающиеся Северо Галатийской теории (см. Дополнительное Примечание к *Деян. 16 гл.*),

утверждают, что Павел и Сила прошли через страну, называемую Лукой Галатией, после своего посещения Дервии, Листры и Иконии. Отсюда можно сделать вывод, что Лука имел в виду, скорее всего, район населённый Галатами, нежели Римскую провинцию Галатию, включающую в себя территорию, расположенную к Югу. Павел вернулся ещё раз в Галатию в начале своего Третьего Миссионерского Путешествия около 53 или 54 гг. по Р. Хр. [932]

Очевидно, должно было быть написано после событий, о которых повествуется в послании *Гал. 2:1-14*. Если здесь имеется в виду совет в Иерусалиме, описанный в *Деян. 15 гл.*,

то послание должно быть написано по завершении первого путешествия, поскольку совет состоялся между первым и вторым путешествиями (см.

Деян. 15:36-41). К

тому же, в соответствии с текстом

Гал. 4:13,

представляется вероятным/ что Павел уже дважды посещал церкви в Галатии, и если это так, то послание должно быть написано по завершении его Второго путешествия. Если принять Северо-Галатию теорию, то должно быть написано после Третьего путешествия, поскольку во время своего первого путешествия Павел не посещал Северо Галатийской церкви. В соответствии с этим можно сказать, что послание написано зимой 57-58 гг. по Р. Хр.

Одно очень существенное доказательство выдвигается в пользу Коринфа, как места написания послания, а именно сходство по содержанию этого послания с посланием к Римлянам, которое было написано во время Третьего посещения Коринфа апостолом. Оправдание верой является темой обеих посланий, и оба имеют дело с обстоятельным описанием различия между «законом» и Евангелием.

Если принять Южно Галатийскую теорию, то датой написания послания можно считать самое раннее 45 г. по Р. Хр. Некоторые считают, что написано даже перед Иерусалимским советом, в тот час же после возвращения Павла в Антиохию из его первого путешествия. Основанием для такого заключения является то, что послание не содержит в себе какого-либо особого упоминания об этом совете или о выработанных на нём решениях. На возражение, что Павел уже посещал, Южно Галатийские теории отвечают, что его возвращение в эти церкви во время первого путешествия можно рассматривать как второе посещение их (см. *Деян. 14:21-23*).

Цель послания вытекает из его содержания. Имеется реальная угроза отступления, а возможно, уже имеет место и начало отступления, и как результат этого, дискуссионный характер послания. Отступление явилось результатом деятельности Иудействующих учителей, возможно, из той же группы, которая возбудила волнение в церкви города Антиохии Сирийской по тому же вопросу (см. *Деян. 15:1*). Речь идёт о вызванном этими людьми в Антиохии разногласии, послужившем причиной созыва совета в Иерусалиме. На этом совете против Павла выступили Иудействующие, которые утверждали, что обращённые в христианство должны соблюдать требования Иудейского обрядового закона. Они требовали обрезание Тита (см.

Гал. 2:3, 4).

В этом послании апостол уделяет внимание не столько их обрезанию или другим характерным чертам обрядового закона, сколько главным образом ложному учению, что человек может спастись посредством соблюдения требований «закона». Это видно из того, что Павел, не придавая значения обрядовому закону, в отдельных случаях участвовал в некоторых обрядовых актах

Деян. 18:18; 21:20-27.

Он обрезал также Тимофея *Деян.*

16:3.

Эти лжеучителя, очевидно, достигли огромного успеха в своих усилиях и своими учениями, по всей вероятности, ввели в заблуждение большую часть членов церквей в Галатии. Из послания не ясно, как далеко зашли обманутые церкви в практическом применении ложного учения о законе, перед получением ими данного послания, но из самого тона, какой звучит во всём послании, со всей очевидностью можно заключить, что имела прямая угрожающая опасность всеобщего отступления от истины. Эти лжеучителя открыто выступали против решений Иерусалимского совета. Они не только отвергали благовествование Павла, но бросали вызов его авторитету, как апостола. Их придирическое отношение к Павлу основывалось на том факте, что он не был одним из Двенадцати апостолов, избранных и рукоположенных самим Христом.

Чтобы разъяснить Галатам то величайшее заблуждение, в которое они впа-ли, Павел вновь провозгласил им великие принципы Евангелия, как он излагал им их ранее. Но они выдвигали против Павла обвинения в том, что он пропове-довал им ложное Евангелие, [933] на основании такого ложного обвинения, они громогласно заявили, что Павел неправомочен учить. Поэтому Павел был вынужден представлять свидетельства, чтобы реабилитировать себя, отстоять свою невиновность и своё апостольство. Об этом повествуется в автобиографи-ческой части послания *гл. 1:11 по 2:14*. Давая столь подробный отчёт о своих личных опытах, относящихся к рассматриваемому вопросу об апостольстве, Павел имел целью доказать истинность его благовествования. Павел подчёрки-вал при этом также и тот факт, что его благовесте, о котором он доложил

апо-столам на Иерусалимском совете, было в полном согласии с благовестием других апостолов, трудившихся в общении с Иисусом и получивших от Него поручение благовествовать.

4. Тема. Тема послания к Галатам праведность, достигаемая посредством веры в Иисуса Христа. Эта праведность противопоставлена Иудейскому пониманию праведности, достигаемой приведением человека в полное соответствие с «делами», предписываемыми Иудейской узаконенной системой. Это послание возвеличивает то, что Бог совершил через Христа для спасения человека и в итоге, окончательно ниспровергает идею, что человек может быть оправдан своими собственными заслугами. Послание восхваляет дар Божий в противоположность попыткам человека спасти себя своими силами.

Специфическим вопросом в споре Павла с учителями еретиками в Галатии был следующий; Может ли человек приобрести Божественное благоволение и право принятия Богом посредством подчинения формам и требованиям, предписываемым Иудаизмом? И категорический ответ на этот вопрос был: Нет, «человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа» (см. на *гл. 2:6*). И, действительно, христианин, который пытается заработать спасение посредством «дел закона», лишает себя благодати Христовой
гл. 2:21; 5:4.

Как «дети обетования» *гл. 4:28*, христиане «наследники» *гл. 3:6, 7, 14, 29*. Ставши новым творением во Христе

гл. 4:7; 6:15,

«руководимые Духом»,

гл. 5:18,

и со Христом, пребывающем в их сердцах верою и с нравственным законом Божиим, написанным в их сердцах

Гал. 2:20; Евр. 8:10,

они более не нуждаются, как бессмысленные дети в «детоводителе», который бы руководил ими

Гал. 3:23-26; 4:1-7.

В то время Иудеи хвалились праведностью, которую они, по их мнению, заработали своими собственными усилиями посредством закона Божия

Рим, 2:17; 9:4.

Исповедание христиан, напротив, основано на том, что у них нет ничего, чем бы они могли хвалиться, за исключением только одного, спасающей силы креста «Господа нашего Иисуса Христа» (см,

Гая, 6:14).

Термин «закон», употребляемый в послании к Галатам, олицетворяет собой всю полноту откровения Божьего данного на Синае, все правила Божьи для Его детей, - нравственные законы, гражданские уставы и обрядовые законы. К ним Иудеи в последствии добавили чрезвычайно громадную надстройку вымыш-ленных ими человеческих постановлений и законов. Они ошибочно думали, что своими собственными силами они смогут осуществить в своей жизни совер-шенное послушание этим законам, и что посредством такого послушания они смогут заработать себе спасение. Правда, по отношению к Галатам, речь идёт не столько о каком-либо из этих законов, сколько вообще об ошибочной идее, что человек может заработать себе спасение строжайшей приверженностью к раз-личным узаконенным требованиям. Но предмет спора один, спасение посредст-вом веры, вопреки спасению посредством дел.

Павел разъясняет, что обетование Евангелия были подтверждены Аврааму в завете, и что откровение закона Божьего данное спустя 430 лет, не изменило обетовании этого завета *гл. 3:6-9, 14-18*. «Закон» не был предназначен, для того чтобы заменить завет или предусмотреть другое средство спасения, но чтобы помочь людям понять и усвоить обетование завета, обетования Божественной благодати. «Закон» сам по себе не предназначался быть завершением всего, концом, как решили Иудеи, но средством, - «детоводителем» - чтобы вести лю-дей ко спасению во Христе в соответствии с обетованиями завета. Цель «зако-на», его «конец», или его устремление состоит в том, чтобы вести людей ко Христу (см. на *Рим. 10:4*), но не открывать им другой путь спасения. Однако подавляющее большинство Иудеев умышленно [934] отвергло Божий план оправдания людей посредством веры во Христа, решило установить свою соб-ственную праведность посредством «дел закона» (*Гал. 2:16*; см. *Рим. 10:3*).

Павел поясняет далее, что завет с Авраамом предусматривал спасение языч-никам, в то время, как «закон» не предусматривал этого; и что поэтому язычни-ки должны находить спасение посредством веры в обетование, данное Аврааму, но не посредством «закона» *Гал. 3:8, 9, 14, 27-29*.

Заблуждением и серьёзной проблемой, внесённой в Галатийские церкви Иудействующими, является их попыткой навязать обращённым из язычников соблюдение церемониальных форм, таких как обрезание, и заставлять их соблюдать по ритуальным формам «дни, месяцы, времена и годы» *гл. 4:10; 5:2*.

Разумеется, эта специфическая проблема существовала недолго, и ныне Христианам не угрожает опасность возвращения к ритуальным требованиям Иудаизма (ср. *гл. 4:9; 5:1*).

Однако это отнюдь не означает, что книга имеет только исторический интерес и более не представляет собой ценности в смысле наставления для современных христиан. Включение данного послания в Священный канон свидетельствует со всей определённой, что это послание содержит в себе уроки огромной ценности и важности для наших дней (ср. Рим. 15:4; 1Кор. 10:11; 2Тим, 3:16,17).

Как уже отмечалось выше (см. 933 стр.), слово «закон» в послании к Галатам включает в себя как нравственный, так и обрядовый закон; в самом деле, обрядовый закон не имел бы ни малейшего значения без нравственного закона (см. на гл. 2:16). Обрядовый закон прекратил своё действие у креста, у которого ему был положен предел (см. на Кол, 2:14-17),

но нравственный закон - Десятизаконие - остаётся в полной силе (см. на Матф. 5:17, 18).

Ныне существует опасность остаться верным «букве» Десятизакония без глубокого проникновения в дух его (Матф. 19:16-22;

см. на

Гал. 5:17-22),

как это было во дни Павла, когда участвовавшие в жертвоприношении не понимали, что жертвы символически указывали на Христа. Поэтому, такую величайшую ошибку совершают современные христиане, пытаясь спастись и своими человеческими усилиями соблюсти Десятизаконие, этим самым они отпадают от благодати, и подвергают себя «игу рабства»

Гал. 5:1, 4.

Для всех таких Христос напрасно умер гл. 2:21.

Предостережение, содержащееся в послании к Галатам, относится непосредственно к таким христианам. Христиане соблюдают Десятизаконие не для того, чтобы посредством этого соблюдения достичь спасения, но соблюдают его потому, что они уже спасены. И в самом деле, только спасённый человек может соблюсти Десятизаконие, потому что Христос пребывает в нём.

Это предостережение применимо также и к тем, которые думают достичь более высокой степени праведности перед Богом посредством щепетильного соблюдения человеческих постановлений, регулирующих нормы поведения людей, ведущих христианский образ жизни, к ним относятся, например, предписание в отношении одежды и пищи. Таким образом они делают ту же ошибку, что и Иудеи во дни Христа (см. Рим. 14:17; см. на Марк 7:1-14). Другие платят десятину, посещают церковь, даже соблюдают субботу, успокаивая себя этим, и ставят себе это в заслуги перед Богом. Это правильно, что христианин с величайшей верностью будет относиться ко всем Божественным требованиям, и соблюдать их. Но он будет делать это не в надежде

заработать себе благоволе-ние в очах Божиих, но потому, что он, как дитя Божие по вере в благодать Ии-суса Христа, получает наивысшую радость и счастье в преобразовании своей жизни с целью приведения её в согласие с волей Божией, выраженной в Его святом законе (см. на *Матф. 7:21-27;* см.

Дополнительный Комментарий ЕГУ на *Гал. 3:24*).

Выдающееся поучение, как для церкви наших дней, так и для церкви времён Павла - содержащееся в посланиях к Галатам, состоит в том, что никаким дру-гим путём нельзя получить спасение, кроме как посредством простой веры в заслуги Христа *гл. 2:16; 3:2; 5:1,* и что ничто другое не может ни в малейшей степени повысить положение человека перед Богом и увеличить его шансы в получении прощения или искупления. Закон, будь-то нравственный или обря-довый, не имеет никакой силы освободить людей от греховного состояния, в котором они находятся (см. на *Рим. 3:20; 7:7*).

Это «благовестие» Павла (935] в противоположность извращённому «благовестию» Иудействующих *Гал. 1:6-12; 2:2,5,7,14*.

Послание завершается призывом не злоупотреблять вновь обрётённой по-средством Евангелия свободой, но жить святой жизнью *гл. 6*. Христианская любовь должна руководить Галатами, чтобы сохранить их от ханжеского духа и чтобы они кротко и доброжелательно обращались с теми, кто впадал в заблуж-дение. Церковь должна приобрести известность своими добрыми делами - плодами Духа - но это не значит, что добрые дела могут заменить веру в спасающие заслуги Иисуса Христа.

5. План.

I. Приветствие и введение - 1:1-10.

- А. Апостольский авторитет автора -1:1-5. Б. Причина и цель послания -1:6-10.

II. Защита Павлом своего апостольского авторитета - 1:11-2:14.

- А. Искренность его обращения в христианство -1:11 -24.

1. Божественное происхождение, предлагаемого им истолкования Евангелия- 1:11,12.

2. Его прежняя ревность за Иудейскую веру - 1:13,14

3. Его обращение и миссия благовествовать язычникам - 1:15,16.

4. Его предварительное возвращение в Аравию - 1:17.

5. Его первая встреча с апостолами в Иерусалиме - 1:18-20.

6. Его принятие церквами в Иудее - 1:21-24.

- Б. Одобрение апостолами его истолкования Евангелия - 2:1-14.

1. Павел объясняет своё благовествование апостолам - 2:1, 2.

2. Тит был оправдан, согласно благовествованию Павла - 2:3-5.

3. Апостолы одобрили служение Павла, как апостола язычников -

2:6-10.

4. Апостольство Павла приравнено к Двенадцати - 2:11-14.

III. Вера в сравнении с узаконенной системой, как средство спасения -2:15 по 3:29.

- А. Даже христиане из Иудеев полагаются не на закон, но на веру во Христа при своём спасении - 2:15-21.

1. Христиане из Иудеев осознают неэффективность закона-2:15,16.

2. Несовместимость христианства и Иудаизма -2:17-21.

- Б. В завете с Авраамом предусмотрено спасение для язычников - 3:1-14.

1. Галаты стали христианами через веру-3:1-5.

2. Вера является отличительной характеристикой завета с Авраамом -

3:6, 7.

3. Обеспечение спасения язычникам через веру - 3:8-14.

- В. Положение «закона» в отношении к завету Авраама - 3:15-29.

1. «Закон» не отменяет условий завета о Христе-3:15-28.

2. Второстепенные и временные функции «закона» - 3:19-25.

3. Во Христе все люди являются наследниками завета, обещанного через веру - 3:26-29.

IV. Христиане свободны от попечительства «закона» - 4:1-31.

- А. От незрелости «закона» к зрелости Евангелия - 4:1-7.

1. Подчинённое положение наследства во время его несовершеннолетия-4:1-3.

2. Получение полных преимуществ наследия через Христа - 4:4-7.

- Б. Безрассудный курс церкви в Галатии - 4:8-31.

1. Безрассудное поведение Иудействующих - 4:8-12.

2. Искренний интерес Павла о Галатийских церквях - 4:13-20.

3. Иносказание о двух сыновьях - 4:21-31. [936]

V. Моральное и духовное увещания - 5:1 по 6:10.

- А. Рабство закона несовместимо со свободой во Христе- 5:1-12. Б. Христианская свобода не оправдывает разврата -5:13-26.

1. Любовь - исполнение закона- 5:13-18.

2. Дела плоти и плод Духа - 5:19-26.

- В. Братская любовь исполняет закон Христов-6:1-10.

VI. Заключение - 6:11-18.